

Ассамблейский Комитет Библейской Доктрины и Правления Церкви Божьего Пророчества

Отчет для 100-ой Международной Ассамблеи

Введение

Благодарю Бога моего при всяком воспоминании о вас, всегда во всякой молитве моей за всех вас принося с радостью молитву мою, за ваше участие в благовествовании от первого дня даже донныне, будучи уверен в том, что начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа, (Филиппийцам 1:3-6).

Мы, Комитет Библейской Доктрины и Правления Церкви Божьего Пророчества, вторим слова Павла Филиппийской церкви для вас, делегатам этой 100-ой Международной Ассамблеи. Это действительно радостно для нас вспоминать в наших молитвах вас и наших братьев и сестер Церкви Божьего Пророчества по всему миру. Для нас радостно служить в партнерстве с вами ради Евангелия нашего Господа Иисуса Христа. Мы знаем, что Тот, Кто начал в вас доброе дело, завершит его до конца, ко дню возвращения Иисуса Христа.

С самого начала истории нашей Церкви мы были посвящены изучению Священного Писания. В последнем параграфе протокола нашей первой Ассамблеи говорится:

Это угодно Святому Духу и нам, будучи собранными вместе, единомысленно с Духом Христа посреди нас, и после долгих молитв, обсуждений, изучения Писания и консультирования,

рекомендовать эти необходимые вещи, и чтобы они были одобрены и соблюдены всеми поместными церквями (*Протоколы Ежегодной Ассамблеи Церквей Восточного Теннесси, Северной Джорджии и Западной Северной Каролины, состоявшейся 26 и 27 января 1906 года, в Кэмп Крик, Северная Каролина, 10*).

Каждой рекомендации на этой первой Ассамблее предшествовало должное обсуждение и изучение Писания в стремлении соответствовать Новому Завету. Сегодня мы празднуем нашу 100-ую Международную Ассамблею, и у нас то же посвящение, что и у наших праотцов, молитвенно посвятивших себя изучению Слова Божьего под руководством Святого Духа, используя надлежащие экзегетические и герменевтические методы для изучения и нахождения истины, ходя в свете, насколько нам известно и возможно.

Именно в духе этого посвящения и послушания библейским принципам, мы предлагаем этот отчет по следующим вопросам:

- Во-первых, мы благодарны Богу и этой Церкви за широкое признание и использование Символа Веры, предоставленного на Международной Ассамблее в 2016 году. Наша молитва и намерение заключались в том, чтобы Символ содержал краткое определение основных положений нашей веры, ресурс, способствующий изучению Библии, руководство для ученичества и официальное представление Церкви Божьего Пророчества людям всех вероисповеданий. На этой Международной Ассамблее в ответ на ваши отзывы мы представляем два незначительных изменения и утверждение о водном крещении. Эти изменения завершат наш Символ Веры.
- Во-вторых, ответ на вопросы, поднятые в нашем Символе Веры о формулировке нашего членства в церкви на некоторых языках, о роли Библии в нашей доктрине и практике
- В-третьих, должность и роль дьяконов и диаконов

- В-четвертых, вопрос о сертификации нерукоположенных служителей с временными и ограниченными полномочиями
- В-пятых, подтверждение динамики теократического и иерархического управления
- В-шестых, библейское, теологическое, историческое и практическое изучение практики омовения ног - первое в серии документов о таинствах Церкви

Этот отчет мы предлагаем вам, руководству и членам Церкви Божьего Пророчества, для вашего тщательного и молитвенного рассмотрения, и для вашего назидания. Прежде всего, мы предлагаем этот отчет нашему Господу Иисусу Христу, Источнику и главе Церкви.

I. Символ Веры: Обоснования и Рекомендации по Пересмотру Символа Веры

Обоснование

Для грамматической ясности и выражения знаков препинания в классических вероучениях христианства, мы рекомендуем вставить запятую между «Богом» и «Отцом» в заявлении о Личности Бога:

Первоначальное чтение о Личности Бога: Мы верим в одного Бога Отца, создателя неба и земли, всего видимого и невидимого.

Мы рекомендуем следующее пересмотренное чтение: Мы верим в одного Бога, Отца, создателя неба и земли, всего видимого и невидимого.

Обоснование

26 И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему по подобию Нашему... 27 И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу

Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их (Бытие 1:26, 27).

26 От одной крови Он произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределенные времена и пределы их обитанию, 27 дабы они искали Бога, не ощутят ли Его и не найдут ли, хотя Он и недалеко от каждого из нас (Деяния 17:26-27).

9 После сего взглянул я, и вот, великое множество людей, которого никто не мог перечесть, из всех племен и колен, и народов и языков, стояло пред престолом и пред Агнцем в белых одеждах и с пальмовыми ветвями в руках своих. 10 И восклицали громким голосом, говоря: спасение Богу нашему, сидящему на престоле, и Агнцу! (Откровение 7:9-10).

Мы утверждаем библейскую истину о том, что все люди созданы по образу Божию; что мы все приходим от общих родителей, Адама и Евы; и что все мы принадлежим к человеческому роду, отмечая разнообразие среди нас.

Поэтому, мы рекомендуем следующую поправку в Символе Церкви:

Первоначальное чтение в Символе Церкви: Мы верим в одну святую, всемирную Церковь, состоящую из истинных верующих в Иисуса Христа, предлагающую общение и призывающую к служению мужчин и женщин всех рас, наций, культур и языков.

Мы рекомендуем следующее пересмотренное чтение: Мы верим в одну святую, всемирную Церковь, состоящую из истинных верующих в Иисуса Христа, предлагающую общение и призывающую к служению мужчин и женщин всего

человечества, наций, культур и языков.

Мы рекомендуем добавить в Символ о водном крещении в составе комиссии Церкви:

Мы верим в одно крещение с покаянием за избавление и прощение грехов (это утверждение будет перенесено в конец статьи 5 и будет изложено следующим образом: «Мы верим в одно крещение во имя Отца и Сына и Святого Духа »).

Церковь Божьего Пророчества: Символ Веры

Мы верим в Святую Троицу - один Бог, вечно существующий в Трёх Личностях: Отец, Сын и Дух Святой.

Мы верим в одного Бога, Отца, создателя неба и земли, всего видимого и невидимого.

Мы верим в одного Господа - Иисуса Христа - единственного Сына Божьего, вечно рожденного Отцом. Все было Им сотворено и для Него. Он - настоящий Бог и настоящий человек. Он был зачат силой Духа Святого и был рожден девой Марией. Он пострадал, умер, был погребен и на третий день воскрес из мертвых. Он восседает по правую руку Отца, и Он вернется для суда живых и мертвых. Его Царство не будет иметь конца.

Мы верим в Духа Святого - Господа и дателя жизни, который вечно исходит от Отца. Он есть Учитель, Утешитель, Помощник и Датель духовных даров. Через Него спасающие и освящающие действия Иисуса Христа применяются к жизни уверовавших. Он является присутствием Божьим в жизни христиан и церкви. Отец послал Сына Своего для крещения Духом Святым. Говорение на языках и

приношение плодов Духа это Новозаветные знамения наполнения Святым Духом.

Мы верим, что спасение дается благодатью через жертвенную смерть Иисуса Христа на кресте, и что Он умер за нас. Грехи уверовавших прощены пролитием Его Крови. Мы верим, что исцеление ума, тела, души и духа доступно уверовавшему через Кровь Иисуса Христа и силу Духа Святого.

Мы верим, что Божья благодать дарует прощение и примирение покаявшемуся, а также преобразование в святость, позволяя им жить жизнью Христа. Освящение это определенная работа благодати и жизненный процесс перемен в уверовавшем через Кровь Христа, Слово Божье и силу Духа Святого.

Мы верим в одну всемирную церковь, состоящую из настоящих верующих в Иисуса Христа, предлагающую общение и призывающую к служению мужчин и женщин всех народностей, наций, культур и языков. Мы верим в духовное и конечное видимое единство церкви.

Мы верим, что Библия - Старый и Новый Завет - боговдохновенное Слово Божье. Он говорил к нам через мужей, которых Он избрал и которые "были влечены Духом Святым". Библия это Божье откровение Его Самого и Его воли к человечеству, достаточное для инструкции ко спасению и каждодневной христианской жизни. Библия это христианские правила веры и практики.

Мы верим в то, что Бог сотворил человека, мужчину и женщину, по Своему образу и подобию, поэтому вся жизнь человека священна.

Мы верим в священство брака, будучи святым, законным и пожизненным союзом между одним мужем и одной женой, как и было заложено в Божественном порядке сотворения. Мы признаем и

принимаем тех, которые после развода обрели благодать, семейную стабильность и удовлетворенность во втором браке, который является приемлемым по библейским стандартам.

Мы верим в священную семью - традиционно папа, мама и их дети - как строительный блок общества и церкви. Мы признаем семьи с одним родителем, а также женатые пары, которые не могут или не имеют детей. Семьи это неотъемлемая часть домоустройства веры, где каждый имеет возможность участвовать в полной жизни и служении церкви. Мы даже признаем христиан, которые выбрали или были призваны быть неженатыми и целомудренными, чтобы служить Богу.

Мы верим в то, что Бог в конечном итоге примирит все на небе и на земле в Иисусе. Поэтому, мы с нетерпением ждем новое небо и новую землю, где обитает праведность.

II. Утверждение Завета

Во время презентации Символа Веры на 99-ой Международной Ассамблее в 2016 году к сведению Комитета Ассамблеи по Библейской Доктрине и Правлению было приведено то, что существует расхождение между формулировкой завета Церкви на испанском языке и утверждением о Библии в нашем Символе Веры.

В нашем Символе Веры в отношении Библии говорится:

Мы верим, что Библия - Старый и Новый Завет - боговдохновенное Слово Божье. Он говорил к нам через мужей, которых Он избрал и которые "были влечены Духом Святым". Библия это Божье откровение Его Самого и Его воли к

человечеству, достаточное для инструкции ко спасению и каждодневной христианской жизни. Библия это христианские правила веры и практики.

В испанской версии **Завета** говорится:

¿Promete usted sinceramente en la presencia de Dios y estos testigos que acepta esta Biblia como la Palabra de Dios, creer y practicar sus enseñanzas correctamente divididas —el Nuevo Testamento como su *única* [*itálicas* para énfasis) regla de fe y práctica, gobierno y disciplina, y andar en la luz a su mejor conocimiento y habilidad?¹

В английской версии Завета говорится:

Обещаете ли вы в присутствии Бога и этих свидетелей, что вы принимаете эту Библию как Слово Божье, будете верить и практиковать Ее учения - Новый Завет, как ваше правило веры и практики, правления и дисциплины, и ходить в свете в меру своих знаний и способностей?²

Несмотря на то, что в 1987 году слово «только» не использовалось в английской версии Завета, а также оно не фигурирует в протоколе Испанской Ассамблеи 1987 года, позднее оно было включено в перевод испанской версии.

1. Поэтому мы рекомендуем исключить слово «только» из испанского и любого другого языка варианта Завета для того, чтобы мы могли иметь единый Завет.

2. Мы рекомендуем, чтобы все переводы Завета имели

¹ *Minutas de la 96ta. Asamblea Internacional, 2010, 136.*

² *Руководство по Служению, 2016, 55*

одинаковое содержание.

3. Мы также хотели бы призвать наших служителей продолжать предоставлять Завет о членстве новым членам, принимаемым в наше общение.

III. Должность и Роль Диакона / Диаконисы в Церкви Божьего Пророчества

Введение

В октябре 2016 года генеральные пресвитеры обратились к Комитету Библии, Доктрины и Правления с просьбой рассмотреть должность и роль дьякона / диаконисы в отношении поместных обязанностей и подотчетности. В частности, запрос связан с процессом выбора, рукоположения и лицензирования кандидата в диаконы. В настоящее время кандидаты на диакона или диаконисы «рукополагаются в поместной церкви или на штатном/ национальном (региональном) общении епископом, пастором (если он епископ) и другими диаконами их поместной церкви».³ Это утверждение побуждает, как минимум, к двум вопросам для рассмотрения. Во-первых, «Может ли пастор, который не является епископом (рукоположенный мужчина-служитель, рукоположенная женщина-служитель), выполнять обязанности рукоположения диакона / диаконисы?» Во-вторых, «Должен ли епископ участвовать в процессе рукоположения?»

Включающий в себя диакон (диакониса)

Для ясности, следующая информация предоставляется в контексте

³ *Протоколы 89-ой Ассамблеи, «Ассамблейский Комитет по Библейской Доктрине и Правлению», 1996, 35*

рукоположения диакона / диаконисы. Должность диаконисы была предоставлена на Международной Ассамблее 2006 года Комитетом по Библии, Доктрине и Правлению.

Учитывая библейские доказательства, подтверждающие наличие «диаконов женского рода», называемых «диаконисами», мы рекомендуем женщинам, которые квалифицируются как «диаконисы», быть признанными поместной церковью в том же порядке и в соответствии с теми же требованиями, что и их коллеги-мужчины⁴.

Международная Ассамблея 2006 года приняла отчет по Библии, Доктрине и Правлению относительно диаконис в церкви, и это было вопросом практики, хотя, возможно, и ограниченным по масштабам в течение последнего десятилетия. Требования и процессы человека, «выдвигаемого» в диаконы, были рассмотрены на 89-ой Международной Ассамблее 1996 года. На этой Ассамблее в отчет по Библии, Доктрине и Правлению была включена рекомендация под названием «Диакон». Описания выше, указывают на то, что эти квалификации и ожидания, за исключением пола, применимы и к должности диаконисы. Следовательно, это предусматривает учет осведомленной перспективы. Следующий раздел включен в протоколы Ассамблеи 1996 года, как принятый в качестве правления.

И библейские, и исторические записи, касающиеся деятельности диаконов, подтверждают, что они служили в

⁴ *Протоколы 94-ой Ассамблеи, «Ассамблейский Комитет по Библейской Доктрине и Правлению», 2006, 176*

церкви вместе и в согласии с епископом или пастором в качестве служителей в собрании. Им были назначены обязанности, которые способствовали духовному и социальному благополучию общины. Эта должность выполняет следующие функции: а) дополнять должность епископа (Деяния 6:1-7); б) больше служить во временных нуждах Божьей работы, чем в преподавании и предоставлении Слова; и в) служить бедным и нуждающимся (Деяния 6:1-5). Они составляют жизненно важную часть правления поместной церкви (Филиппийцам 1:1). Квалификации диакона похожи на квалификации епископа, за исключением того, что от них не требуется учить или иметь прямой надзор над паствой. Их квалификации взяты из Библейских ссылок 1 Тимофея 3:8-12 и Деяния 6:4 (в качестве прототипа). Мнение Нового Завета, касающееся должности и функции диаконов, дает нам очень четкое представление о том, что их деятельность обычно ограничивается и осуществляется в поместной общине. Это служение является поместным, а не транслокальным.

Поскольку диаконы действуют на арене поместной церкви, мы рекомендуем, чтобы они были признаны (выдвинуты) общиной и с рекомендациями от пастора. Сначала они будут служить на испытательном сроке не менее одного года, после чего они должны быть рекомендованы штатному / национальному епископу их соответствующей области для утверждения и лицензирования. Поскольку их служение основано больше в пределах местного района, им не нужно будет получать лицензию через Международный Офис.

*Он должен быть мужчиной и не моложе 30 лет*⁵ (курсив не в оригинале). Дьяконы будут назначаться в поместной церкви или на штатном / национальном собрании епископом, пастором (если епископ) и другими дьяконами их поместной церкви. Дьяконы должны ежеквартально сообщать своей поместной конференции о своей работе и ежегодно штатному / национальному епископу. Если возникнет необходимость в дисциплине, поместная церковь будет работать совместно с штатным / национальным офисом. При переезде в новое место, статус старейшины будет продолжаться, но после определенного времени потребуются подтверждение от новой общины. Международные Офисы выдадут стандартную лицензию для тех, кто назначен дьяконом.⁶

Таким образом, текущий процесс рукоположения дьякона и дьяконисы выглядит следующим образом:

- Кандидат на дьякона выбирается на однолетней основе в соответствии с рекомендациями поместной церкви и пастора.
- Кандидат должен подходить ко всем требованиям по Писанию.
- После однолетнего испытательного срока кандидат *может* быть рекомендован для рукоположения в качестве дьякона / дьяконисы.
- Рукоположение кандидата должно происходить либо в поместной церкви, либо на штатном / региональном / национальном собрании.
- Епископ должен принимать участие в церемонии рукоположения вместе с пастором (если епископ) и любыми другими дьяконами

⁵ Это утверждение было убрано Ассамблеей 2006 года

⁶ Протоколы Ассамблеи, 1996, 34-35

из поместной общины кандидата.

- Диаконы / диаконисы должны давать отчет ежеквартально в поместную церковь и ежегодно в штатный / региональный / национальный офис.
- Должность диакона не является транслокальной; следовательно, в случае, когда диакон / диакониса переводят свое членство из одной поместной церкви в другую, признание диаконства подлежит подтверждению новой поместной церковью для того, чтобы человек дальше служил диаконом / диаконисой.

Иерархическое Правление

В Ассамблее 2006 года, упомянутой выше, Комитет по Библии, Доктрине и Правлению включил в свой доклад под названием «Динамика Теократического и Иерархического Правления» утверждение. Это утверждение сразу же последовало за разделом, посвященным диаконисам в церкви. Выдержка из этого утверждения выглядит следующим образом:

Мы заявляем, что эта Церковь является органом, стремящимся действовать в соответствии с теократическими принципами во всех духовных, служительских и вдохновляющих областях, но и признаем, что мы также функционируем в качестве иерархического правления для поддержания надлежащего порядка и дисциплины во всех областях, касающихся бизнеса и управления нашей организации. Хотя это утверждение дается для прояснения нашего нынешнего типа правления, эта позиция была отражена в решениях прошлой Ассамблеи

и судебных решениях на протяжении всей нашей истории.⁷

Кажется, что дух иерархического правления внутри этого церковного органа проявляется в нынешней практике соответствующего епископа при рукоположении кандидатов в диаконы. По общему признанию, в поместной церкви существует много лидерских ролей, в которых епископ не участвует в процессах выбора или установки. Однако можно утверждать, что эти другие роли не поднимаются до уровня «старейшины» библейски и в контексте церкви.

Рекомендация

Как указано в «Введении» этого рабочего документа, нынешнее правило рукоположения в диаконы заключается в том, что кандидаты «рукополагаются в поместной церкви или на штатном / национальном (региональном) собрании епископом, пастором (если епископ) и другими диаконами их поместной церкви».⁸

Мы рекомендуем, чтобы не происходили никакие изменения в процессе рукоположения человека в диаконы, поскольку это связано с возложением рук епископа. Иными словами, диакон / диакониса должны по-прежнему быть рукоположенными епископом и пастором поместной церкви вместе с местными диаконами в контексте поместной церкви или на штатном / региональном / национальном собрании. Место рукоположения диакона должно быть оставлено на усмотрение епископа. Кроме того, если епископ не может участвовать

⁷ *Протокол Ассамблеи, 2006*

⁸ *Протоколы 89ой Ассамблеи, «Комитет Ассамблеи по Библейской Доктрине и Правлению», (1996),*

в рукоположении диакона из-за накладки расписания, проблем со здоровьем, географических расстояний и т. д., епископ может назначить представителя своей должности, например, районного епископа / пресвитера, для участия вместе с пастором в рукоположении диакона в связи с отсутствием епископа.

Во-вторых, мы рекомендуем внести поправки в действующее правило относительно участия пастора в рукоположении диакона. Фраза в скобках «(если епископ)» должна быть устранена. Эта фраза «если епископ» подразумевает то, что диакон / диакониса может занимать более высокий позиционный статус, чем рукоположенный человек мужского пола или рукоположенный человек женского пола, который является его / ее пастором, а не рукоположенным епископом. Не должно быть никаких сомнений в том, что диакон / диакониса должны служить под пастором и в поддержку своего пастора. Диакон / диакониса должны видеть себя в роли служащего лидера для своего пастора и общины. Следовательно, рекомендация отчета 100-ой Международной Ассамблеи гласит о том, что должным образом лицензированный служитель Церкви Божьего Пророчества, служащий назначенным пастором соответствующей церкви, должен участвовать в рукоположении диаконов / диаконис в поместной церкви, где он / она служит пастором под руководством соответствующего епископа.

IV. Условные Разрешения Служителя Нерукоположенного Пастора

Обоснование

Из-за необходимости снабжать церкви пасторами в ситуациях, когда лицензированные служители были в дефиците или отсутствовали, нерукоположенные и те, кто был призван в служение, но еще не получили лицензию, иногда получали временные, условные разрешения, разрешающие им совершать работу пасторского служения (крестить, проводить Вечерю Господню, деловые встречи и т. д.).

Эти условные разрешения часто выдавались в форме удостоверения личности служителя. Епископы, которые выдавали эти условные разрешения, делали это с намерением, чтобы получатель приступил к выполнению требований, касающихся лицензирования, начиная как нерукоположенный служитель. Однако часто происходило так, что получатели условных разрешений были довольны своим статусом и привилегиями и не хотели получить лицензию служителя, продолжая выполнять обязанности, назначенные только для лицензированных служителей.

Рекомендации

Поэтому мы рекомендуем:

- Только вновь назначенные нерукоположенные пастора (имеющие действительные свидетельства нерукоположенного служителя) могут получать условные разрешения, позволяющие им выполнять пасторские обязанности, обычно зарезервированные для лицензированных служителей (крестить, проводить Вечерю Господню, деловые конференции и т. д.), когда нет возможности, чтобы пастором являлся рукоположенный служитель.

- Разрешение позволяет нерукоположенному пастору выполнять эти пасторские обязанности только в поместной церкви, в которую он был назначен.
- Разрешение будет выдано в виде письма с четкими ограничениями срока действия, с продлением срока действия (т. е. на срок действия общения) на не более чем два года.
- В течение двухлетнего периода нерукоположенный пастор должен быть верным в предоставлении отчетов в штатному/ национальному / региональному офису.
- По истечении двух лет срок годности разрешения истекает и оно не будет возобновлено.
- В течение двухлетнего периода от нерукоположенного пастора, имеющего временное разрешение служителя, ожидается выполнить требования для действующей лицензии служителя, выданной офисом генерального епископа.
- Нерукоположенные пастора, имеющие свидетельства нерукоположенного служителя, не могут проводить свадебные церемонии. Однако, если ранее пара законно обвенчалась на гражданской церемонии, нерукоположенный пастор может провести христианскую церемонию для того, чтобы благословить брак этой пары, если они посещают его / ее поместную церковь.
- Если по истечении двух лет нерукоположенный пастор, обладающий временным условным разрешением, не получил лицензию постоянного служителя, он/она может продолжать служить в роли нерукоположенного служителя, но без разрешения на выполнение служения лицензированного пастора.

V. Динамика Теократического и Иерархического Управления

Обоснование

На предыдущей встрече с Комитетом БДП и генеральными пресвитерами, Генеральный Епископ Сэм Клементс поделился своей озабоченностью по поводу того, что в некоторых частях мира, особенно в Северной Америке, наблюдается тенденция того, что поместные церкви пытаются принять общинную структуру при выборе своего пастора, а не иерархическое правление, которое является исторической и государственной формой правления, принятой этой церковью на нашей Международной Ассамблее.

Комитет БДП хотел бы вновь заявить позицию Церкви в выборе и назначении пасторов. Однако было бы полезно определить значение церкви, управляемой общинным правлением. Согласно Дональду К. МакКиму, общинная форма правления такова. Общинное правление это «... форма церковного правления, в которой руководящая власть принадлежит поместной общине, которая является автономной и независимой».⁹

Церковь Божьего Пророчества никогда не принимала общинную форму правления. Ссылаясь на протокол 94-ой Генеральной Ассамблеи 2006 года, мы хотели бы вновь утвердить нашу позицию:

С самого начала этого церковного тела в начале двадцатого века наши отцы-первопроходцы осознали мощную динамику признания того, что во всех служительских и духовных действиях мы должны

⁹ Дональд МакКим, *Вестминстерский Словарь Богословских Терминов* (Луисвилл, Кентаки: Вестминстер Джон Нокс Пресс, 1996), 58

повторять себя теократическим принципам Библии. В то же время мудрость ранних церковных ассамблей также осознала критическую потребность в разработке системы иерархического правления во всех вопросах бизнеса, касающихся собственности, денежных операций и правовых вопросов. Эта динамика требует от нас, как служителей и членов, признать, что этот важный баланс необходим для того, чтобы функционировать в мирском обществе, которое нередко отражает веру в «прямое правление Богом через Духом наполненных служителей». Мы утверждаем эту Церковь быть телом, стремящимся действовать по теократическим принципам во всех духовных, служительских и вдохновляющих областях, но признать, что мы также выступаем в качестве иерархического правления для поддержания надлежащего порядка и дисциплины во всех областях, касающихся бизнеса и управления нашей организацией. Хотя это утверждение дается для уточнения нашего нынешнего типа правления, эта позиция была отражена в решениях прошлой Ассамблеи и судебных решениях на протяжении всей нашей истории (*Протоколы 94-ой Генеральной Ассамблеи (2006), 177*).

Церковь дала понять, что она пытается действовать в рамках принципов теократии, в то же время осуществляя иерархическую форму правления. С учетом сказанного, Протокол Ассамблеи предусматривает, что епископ, «в совещании с поместной церковью», участвует в процессе выбора пастора. Выбор делается после консультирования, которое будет включать в себя молитву и обсуждение. Епископ, действующий в своих административных и апостольских обязанностях, принимает окончательное решение, и,

следовательно, делает официальное назначение поместного пастора. Поместная община не выбирает своего пастора.

Назначающие обязанности епископа следуют в соответствии с *Руководством по Служению* 2016 года, стр. 31:

1. Назначать пасторов в совещании с поместной церковью и служителем
2. Назначать национальный / региональный / штатный персонал
3. Назначать национальный / региональный / штатный совет пересмотра по служению
4. При необходимости назначать национальные / региональные / штатные советы и комитеты
5. Назначать районных епископов и любой другой персонал, необходимый для администрирования национальных / региональных / штатных программ

Рекомендация

Комитет Ассамблеи по Библейской Доктрине и Правлению для Церкви Божьего Пророчества в смиреннии представляет этот документ, подтверждая позицию Церкви о назначении пасторов для поместных церквей национальным / региональным /штатным епископом.

VI. Таинство Омования Ног

Введение и Обоснование Изучения Таинств Церкви

Церковь Божьего Пророчества исторически признала три постановления или таинства: Водное Крещение, Вечеря Господня и Омование Ног. Простые, прямые библейские объяснения в течение

многих лет печатались в наших публикациях, и для их практики в наших Международных (Генеральных) Ассамблеях были установлены руководящие принципы. Проповеди и изучение Библии были изложены с наших кафедр. Однако, хотя мы признали важность таинств в жизни нашей Церкви, кажется, что практика таинств пришла в упадок, особенно практика омовения ног, и в меньшей степени, Вечеря Господня и Водное Крещение. Мы попытались выяснить причины такого снижения: это отсутствие сильной библейской и теологической основы и понимания этой практики? Это недостаток вдохновляющей проповеди и учения на эти темы? Это потеря ожиданий и радости в праздновании таинств, через безжизненное, неуважительное и поверхностное соблюдение? Это потому, что мы потеряли чувство благоговейного изумления и страха в присутствии Святого? Какова бы ни была причина, мы чувствуем, что многие наши люди лишены глубоких благословений и духовных обновлений, связанных с этими таинствами.

Три года назад Комитет по Библии, Доктрине и Правлению глубоко осознал необходимость и ответственность того, чтобы вернуться к интенсивному и тщательному изучению таинств. Мы были убеждены, что, как Церковь, нам отчаянно нуждаемся в восстановлении библейских, теологических, доктринальных, исторических и практических действующих знаний таинств. Мы почувствовали необходимость в том, чтобы помогать вдохновлять и поощрять более священное, верное и частое участие в таинствах в наших церквях и среди членов Церкви Божьего Пророчества. В результате мы начали работу над подготовкой документов по этим важным темам. Задача оказалась более сложной, чем мы предполагали. Тем не менее, на этой

100-й Международной Ассамблее Церкви Божьего Пророчества, мы предлагаем первый документ в серии о таинствах.

Иисус Омывает Ноги Ученикам

¹ “13 Перед праздником Пасхи Иисус, зная, что пришел час Его перейти от мира сего к Отцу, [явил делом, что], возлюбив Своих сущих в мире, до конца возлюбил их.

² И во время вечери, когда диавол уже вложил в сердце Иуде Симонову Искарйоту предать Его,

³ Иисус, зная, что Отец все отдал в руки Его, и что Он от Бога исшел и к Богу отходит,

⁴ встал с вечери, снял [с Себя верхнюю] одежду и, взяв полотенце, препоясался.

⁵ Потом влил воды в умывальницу и начал умывать ноги ученикам и отирать полотенцем, которым был препоясан.

⁶ Подходит к Симону Петру, и тот говорит Ему: Господи! Тебе ли умывать мои ноги?

⁷ Иисус сказал ему в ответ: что Я делаю, теперь ты не знаешь, а уразумеешь после.

⁸ Петр говорит Ему: не умоешь ног моих вовек. Иисус отвечал ему: если не умою тебя, не имеешь части со Мною.

⁹ Симон Петр говорит Ему: Господи! не только ноги мои, но и руки и голову.

¹⁰ Иисус говорит ему: омытому нужно только ноги умыть, потому что чист весь; и вы чисты, но не все.

¹¹ Ибо знал Он предателя Своего, потому [и] сказал: не все вы чисты.

¹² Когда же умыл им ноги и надел одежду Свою, то, возлегши опять, сказал им: знаете ли, что Я сделал вам?

¹³ Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то.

¹⁴ Итак, если Я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу.

¹⁵ Ибо Я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам.

¹⁶ Истинно, истинно говорю вам: раб не больше господина своего, и посланник не больше пославшего его.

¹⁷ Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете.

¹⁸ Не о всех вас говорю; Я знаю, которых избрал. Но да сбудется Писание: ядущий со Мною хлеб поднял на Меня пяту свою.

¹⁹ Теперь сказываю вам, прежде нежели [то] сбылось, дабы, когда сбудется, вы поверили, что это Я.

²⁰ Истинно, истинно говорю вам: принимающий того, кого Я пошлю, Меня принимает; а принимающий Меня принимает Пославшего Меня.”¹⁰

Введение

Омовение ног святых является давней практикой в Церкви Божьего Пророчества. Первое упоминание, которое мы имеем в наших отчетах об этом постановлении, содержится в *Протоколе* нашей первой Ассамблеи в 1906 году. Следующий параграф свидетельствует об этом:

Общение и омовение ног были обсуждены старейшиной Р. Г. Спурлингом и другими, и смысл этого собрания заключается в том, что Новый Завет учит об общении и омовении ног и они могут происходить на одном служении или в разное время по выбору поместных церквей. Для сохранения единства тела и повиновения

¹⁰ Русская Синодальная Библия, Иоанна 13:1-20

Священному Писанию, мы рекомендуем, чтобы каждый член участвовал в этих священных служениях. Мы также рекомендуем, чтобы эти святые таинства соблюдались один или несколько раз в году.¹¹

Из этого параграфа мы видим, что наши предки были убеждены в том, что Новый Завет учит омовению ног. По этой причине они должны были заниматься тем же. Примечательно, что они дали два мотива для омовения ног и причастия: 1) сохранить единство тела и 2) повиноваться Священному Слову. Это должно быть такой же мотивацией для нас, поскольку мы продолжаем подчиняться слову Божьему и способствовать единству тела. Именно с этим же духом сохранения единства тела и послушания Слову Божьему, мы предоставляем этот документ Церкви.

История омовения ног в Церкви Божьего Пророчества

Проследив историю омовения ног в нашей традиции, мы должны вернуться в Христианский Союз, организованный 19 августа 1886 года в Барни Крик, штат Теннесси. Эта группа имела свое происхождение, потому что «дух неудовлетворенности и беспокойства начал работать в сознании лицензированного служителя Миссионерской Баптистской Церкви по имени Ричард Г. Спурлинг»¹². А. Дж. Томлинсон описывает неудовлетворенность, вызванную «определенными традициями и вероисповедания, которые были обременительными и чрезвычайно

¹¹ *Протоколы Ежегодной Ассамблеи Церквей Восточного Теннесси, Северной Джорджии и Северо-Западной Каролины, 26, 27 января, Кемп Крик, С.К., 3*

¹² А. Дж. Томлинсон, *Последний Великий Конфликт*. (Клевленд, ТН: Пресса Валтера Роджерса, 1913), 205

обязательными для членов»¹³. Спурлинг и другие первоначальные члены Христианского Союза, которые были Лэндмарк и Примитив баптистского происхождения, были знакомы с практикой омовения ног, и именно Спурлингу приписывают то, что он представил эту практику церкви.¹⁴

Для А. Дж. Томлинсона омовение ног было новым опытом, поскольку эта практика была запрещена квакерами.¹⁵ Тем не менее, похоже, что он ознакомился с омовением ног, когда он увидел как это было сделано другими христианскими течениями. Первый опыт Томлинсона с омовением ног записан в записи его дневника 25 марта 1901 года в Калберсоне, Северная Каролина:

После особого излияния Духа на нашем воскресном собрании вчера. Я не мог завтракать, как обычно. Ночью у нас была особая молитва ... и я читал слова Иисуса о том, что мы получаем прощения, которые мы желаем, потому что мы соблюдаем Его заповеди. Затем я вернулся, руководствуясь Духом, и прочитал о том, что когда Иисус омыл ноги ученикам, Он сказал: «Вы должны омывать ноги друг другу». Я никогда не повиновался этой заповеди. Я сразу отложил в сторону свое пальто, опоясал себя полотенцем, налил воду в таз и омыл ноги присутствующим братьям. Другие члены нашей семьи стали более усердными в соблюдении заповедей.¹⁶

¹³ Томлинсон, *Последний Великий конфликт*, 205

¹⁴ Уэйд Х. Филлипс, *«Поиски Восстановления Божьего Дома: богословская История Церкви Божьей»* (Кливленд, Теннесси), т. I, 1886-1923 Р.Г. Спурлинг А. Дж. Томлинсону. Формирование-трансформация-реформация (Кливленд, Теннесси, Пресса, 2014), 336-37.

¹⁵ Филлипс, *Поиски Восстановления Божьего Дома*, 337.

¹⁶ *Дневник А. Дж. Томлинсона 1901-1924* (Кливленд, Теннесси: Издательский дом Белое Крыло, 2014), 12.

Удивительно, что Томлинсон осознал, что он «никогда не повиновался этой заповеди» раньше и что он немедленно начал повиноваться, и не только он, но и другие члены его семьи. Готовность наших предков повиноваться слову Божьему в те ранние годы проложила путь для их посвящения принять эти таинства на их самой первой Ежегодной Ассамблее, как мы уже упоминали ранее. Томлинсон записал настроение группы: «Смысл этого собрания заключается в том, что Новый Завет учит о хлебопреломлении и омовении ног»,¹⁷ и для них, которые были группой людей, изучающих Писание в поисках истины, эта причина была достаточно удовлетворительной и, поэтому они были готовы повиноваться. На этой первой Ассамблее они сделали две рекомендации: 1) что каждый член участвует в этих священных служениях и 2) что эти священные таинства соблюдаются один или несколько раз в году. Как мы видим, эти рекомендации были приглашением членов принять участие в этих постановлениях, которым учил наш Господь Иисус Христос. Они не только взяли на себя обязательство соблюдать эти постановления один или несколько раз в году во время Первой Ассамблеи, но в последний день Второй Ассамблеи, в воскресенье 13 января 1907 года, Томлинсон записал: «После проповеди Церковь участвовала в священных таинствах 'Господней Вечере и Омывании Ног'».¹⁸

По мере созревания церкви основная рекомендация стала тем, что ожидалось от претендентов на члены в церкви. Основанием для этого

¹⁷ *Протоколы Ежегодной Ассамблеи, 3*

¹⁸ *Протоколы Генеральной Ассамблеи 1906-1914, 39*

ожидания было то, что поскольку Иисус Христос является единственным основоположником и создателем Его Церкви и по-прежнему сохраняет должность главы и единственного законодателя, от всех, кто соединит себя с Его Церковью, ожидается подчинение Его законам и правлению, ходя в свете, потому что Он есть свет, таким образом давая общение друг другу и уверенность в очищении кровью от всех грехов (1 Иоанна 1:7).¹⁹

Таким образом, практика омовения ног должна приниматься наряду с другими библейскими учениями, которые уже были частью учения церкви, если кто хочет стать членом. В этом утверждении мы видим язык, что Иисус является «законодателем», что мы «должны подчиняться Его законам и правлению» и что мы должны «ходить в свете, потому что Он есть свет», который используется для вынуждения принятия и соблюдения библейских учений. А. Дж. Томлинсон далее утверждает:

Ожидается, что кандидаты в членство будут принимать учение о покаянии, о водном крещении (с погружением), об освящении после покаяния, о крещении Святым Духом освященной жизни со свидетельством говорения на иных языках, как Дух дает провещевать, о Вечере Господней, об омовении ног, о вечном наказании для нечестивых и вечной жизни для праведных, о божественном исцелении, о десятинах и приношениях, и о втором пред-тысячелетнее пришествии Господа.²⁰

¹⁹ Томлинсон, *Последний Великий конфликт*, 216

²⁰ Томлинсон, *Последний Великий Конфликт*, 217

В течение многих лет возникали некоторые вопросы относительно процесса омовения ног. На 7-ой Генеральной Ассамблее 1912 года был задан следующий вопрос: «В соблюдении постановления об омовении ног, нужно омыывать одну ногу или обе ноги? Ответ: Обе ноги. Иоанна 3:10-14».²¹ Было повторено, что обе ноги должны омываться. Похоже, что этот ответ был принят делегатами Ассамблеи.

На первой Ассамблее была высказана рекомендация о том, что «хлебопреломление и омовение ног могут происходить на одном и том же служении или в разное время по выбору поместных церквей». Однако на тринадцатой Ассамблее 1917 года было зафиксировано, что после тщательного изучения Писания они обнаружили, что оба таинства неразделимы. В Дополнительном разделе Протоколов Ассамблеи мы читаем:

1. Вечеря Господня и Омывание Ног. После тщательного рассмотрения темы и изучения Писаний было решено, что оба неотделимы друг от друга, и одно должно следовать за другим на одном и том же служении. Эти священные таинства должны практиковаться открыто, а не в какой-то секретной комнате, из которой исключены посторонние лица.²²

Таким образом, акцент был сделан на то, чтобы оба таинства проводились вместе и публично. Опять же, в 1968 году вопрос об одновременном применении обоих таинств был представлен Ассамблее.

²¹ 7-ая Генеральная Ассамблея, 01/12/1912, 19.

²² 13-ая Генеральная Ассамблея, 11 / 1-6 / 1917, 37.

ВОПРОС:

Должен ли служитель в Церкви когда-либо проводить Причастие без последующего за ним омовения ног? Если да, то при каких обстоятельствах это должно быть сделано?

ОТВЕТ:

Практика заключается в том, чтобы омовение ног всегда следовало за Причастием, если это возможно.²³

Ответ на этот вопрос вновь подтвердил предыдущую позицию Церкви о том, чтобы оба таинства проходили последовательно, однако фраза «если это возможно» говорит о возможности проведения омовения ног в другое время.

Еще одна проблема заключалась в отсутствии евангелистов-мужчин в изолированных местах для проведения таинств хлебопреломления и омовения ног, и позволении женщине-евангелисту проводить эти таинства. Был задан вопрос:

В. Может ли женщина-евангелист проводить Вечерю Господню и омовение ног?

О. Это считается допустимым в изолированных местах, когда нет возможности обеспечить служение евангелистом-мужчиной.²⁴

На 89-ой Генеральной Ассамблее 1996 года была одобрена

²³ 63-ая Генеральная Ассамблея, 16.09.1968, 117

²⁴ 27-ая Генеральная Ассамблея, 09 / 7-13 / 1932, 53.

рекомендация Комитета по Библейской Доктрине и Правлению, которая позволяет женщинам-служителям проводить Вечерю Господню и омовение ног.²⁵

Неучастие в омовении ног являлось предметом серьезного рассмотрения в церкви. На 28-ой Генеральной Ассамблее был предоставлен следующий вопрос:

В. Как насчет членов, которые не практикуют омовение ног?

О. Когда они приходят в Церковь, они обещают это делать, и если они не будут, то кто они? Я думаю, что Откровение 21:8 будет очень близко к ним. С такими членами следует поговорить и помолиться, чтобы они захотели.²⁶

Из Писания, использованного в ответе,²⁷ мы можем видеть, что уклонение от практики омовения ног считалось чем-то с серьезными последствиями, поскольку член был помещен в ту же самую категорию и обречен на ту же участь, что и те, которые перечислены в стихе. Конечно, это был ответ Брата А. Дж. Томлинсона, но мы должны принять во внимание то, что он также рекомендовал поговорить и помолиться за этих членов, чтобы у них появилось желание.

С течением времени некоторые церкви начали пренебрегать соблюдением Вечери Господней и омовением ног. Это было представлено до 57-ой Ассамблеи М. А. Томлинсоном в своем

²⁵ 89-ая Генеральная Ассамблея, 07/8-14, 1996, 40-41

²⁶ 28-ая Генеральная Ассамблея, 09 / 13-19 / 1933, 50.

²⁷ «Боязливых же и неверных, и скверных и убийц, и любодеев и чародеев, и идолослужителей и всех лжецов участь в озере, горящем огнем и серою. Это смерть вторая (Откровение 21:8).

Ежегодном Послании в разделе «Вечеря Господня и Омование Ног Святым»:

Некоторые церкви допустили, что они за целый год ни одного раза не провели Вечерю Господню и омование ног. Согласно Писанию, эти таинства священны, и мы чувствуем, что мы не должным образом исполняем Писание, когда пренебрегаем их соблюдением.

Поэтому мы рекомендуем, чтобы вопрос: «Проводила ли Церковь Вечерю Господню и омование ног в этом месяце?», добавился в ежемесячный отчет служителя штатному епископу.²⁸

Озабоченность, выдвинутая М. А. Томлинсоном, заключалась в том, что церковь не должным образом исполняет Писание, когда практика таинств пренебрегается. Далее было предложено включить вопрос о проведении причащения и омования ног в ежемесячный отчет пастора для того, чтобы убедиться в том, что наши служители и церкви исполняют Писание и следуют рекомендациям предыдущих собраний.

Последнее обновление нашего учения по поводу омования ног было зафиксировано в 2008 году, как записано в Библейских Принципах, Убеждениях и Практикованиях Церкви Божьего Пророчества. Оно гласит:

ОМОВЕНИЕ НОГ СВЯТЫХ

Омовение ног было установлено Иисусом в ночь Тайной Вечери и рассматривается Церковью в Новом Завете как постановление, которое

²⁸ 57-ая Генеральная Ассамблея, 09/4–10/1962, 134.

мы с радостью соблюдаем. Поскольку Вечеря Господня олицетворяет наше причастие со Христом, омовение ног олицетворяет наше общее единство (сообщество) друг с другом как последователей Христа и причастников с Ним. Иисус послал двух своих учеников в дом особого друга в Иерусалиме для приготовления к Пасхе (Марка 14:12-17). Эти приготовления включали в себя: таз, кувшин для воды и полотенце для обычного омовения ног. Согласно семнадцатому стиху, двенадцать пришли с Иисусом, но нет упоминания о омовении ног. Лука говорит нам о том, что среди учеников была боль, когда Иисус объявил им о том, что один из них предаст Его, а также между ними была ссора относительно того, кто должен быть наибольшим (Лк. 22:24-27). Иисус учил их о том, что быть слугой показывает их правильное отношение (стихи 25-27), и продемонстрировал Свое положение в роли Слуги среди них, омыв им ноги (Ин. 13:3-5).

Устанавливая этот дух слуги среди них, Иисус сказал им: «...Знаете ли, что Я сделал вам? Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то. Итак, если Я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу. Ибо Я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам. Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете (Ин. 13:12-15; 17). Церковь вдохновляет то, чтобы омовение ног проводилось на том же служении, что и Вечеря Господня, когда это возможно, и с пристойным и упорядоченным подходом.²⁹

²⁹ *Библейские Принципы, Убеждения и Практикования Церкви Божьего Пророчества* (Кливленд, Теннесси: Издательский дом Белое Крыло, 2008), 16-17.

Есть несколько тем, которые мы можем подчеркнуть из этой обновленной версии. Во-первых, она признает, что нам предписано соблюдать это постановление, потому что это Новозаветное учение. Она также подчеркивает общинный аспект наших отношений. В то время как Вечеря Господня олицетворяет наше причастие со Христом, омовение ног олицетворяет наше причастие друг с другом. Это также подчеркивает, что мы являемся слугами друг другу, следуя примеру Иисуса, который, являясь Господом и Учителем, омыл ноги ученикам и повелел и нам омывать ноги друг другу. Это также говорит нам о том, что Церковь поощряет, чтобы омовение ног проводилось на том же служении, что и Вечеря Господня, но предлагает «по возможности» и с пристойным и упорядоченным подходом. Это дает возможность тому, чтобы оба таинства проводились в разное время, если не позволяют условия. Мы считаем, что эта обновленная версия лишена юридического духа, который обеспечивает соблюдение этих таинств; вместо этого она вдохновляет нас соблюдать это в духе послушания Новому Завету, служения и братской любви друг к другу.

Богословское Значение Омывания Ног

Омывание ног не было чуждым для учеников, поскольку это практиковалось не только в их мире, но также греками и римлянами. Джон Кристофер Томас сообщает нам о том, что омывание ног практикуется в еврейском мире для различных целей, таких как: культовые условия (Исход 30:17-21, 40:30-32); личная гигиена и комфорт (2 Цар. 11: 8-11, 19:24 и Отк. 5: 3); гостеприимство (Бытие 18: 4, 19: 2, 24:32, 43:24) и для служения (1 Цар. 25:41).³⁰ В еврейском мире

омовение ног было актом, в основном выполняемым слугами. В качестве гостеприимства хозяин мог пригласить вас в свой дом, обеспечить водой и полотенцем, но редко омыть вам ноги. Либо вы сами омываете свои ноги, либо слуга омывает их вам. Томас утверждает, что «существует так много идентификации слуг и омовения ног, что таз для омовения ног функционирует образно как признак служения», и что «те, кому омывают ноги, всегда являются социально выше тех, кто предоставляет услугу». ³¹ Томас добавляет, что «в случаях глубокой любви или крайней преданности хозяин или любимый человек может омыть ноги другому. Из-за смирения исполнение такого акта демонстрирует огромное расположение, состояние служения или и то и другое». ³² В греко-римском мире именно рабы были теми, кто отвечал за омовение ног гостям, и «омовение ног могло использоваться как синоним рабству». ³³ Томас также отмечает, что «омовение ног друг другу символизирует подчинение одного человека другому. Поэтому те, чьи ноги омывались, были социально выше тех, кто выполнял это действие». ³³

Примечательно, что даже в греко-римском мире были исключения, что «в редких случаях человек мог выполнить эту работу без обязательств, как акт любви и чести. В этих исключительных ситуациях любовь часто является мотивацией для такого служения». ³⁵

³⁰ Джон Кристофер Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов* (Лондон: T & T Международный, 2004), 27-41. ³¹ Томас, 42

³² Томас, 42

³³ Томас, 56

³⁴ Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов*, 56.

³⁵ Томас, 56

В Новом Завете мы находим несколько случаев, когда происходило омовение ног. Один из них - когда Иисус был приглашен фарисеем Симоном на обед (Лк.7: 36-50). Мы знаем, что незванная гостья, которую называют грешной женщиной, появляется в доме во время обеда. Эта женщина омыла ноги Иисуса своими слезами, вытерла их своими волосами, поцеловала их и помазала их мазью из своего алебастрового сосуда (ст. 37, 38). Когда Симон подверг сомнению и дисквалифицировал действия этой женщины из-за ее греховной природы, даже сомневаясь в утверждениях Иисуса как пророка, одна из жалоб Иисуса на него заключалась в том, что он «не дал ему воды для омовения ног», возможно, подразумевая, что он тем самым нарушил правила гостеприимства. То, что Симон не сделал, сделала женщина, но не водой, а слезами и мазью. Томас подчеркивает подчиненное состояние этой женщины, потому что ее часто называют ее греховным статусом, и указывает, что «использование ее духов вместо воды также предполагает любовь как мотив для ее поступка».³⁶

Еще одно событие, связанное с омовением ног Иисуса, произошло тогда, когда его пригласили обедать с Марией, Марфой и Лазарем (Иоанна 12:1-8). По этому случаю Мария помазала ноги Иисуса драгоценными духами, сделанными из чистого нарда, и вытерла их своими волосами. Это действие вызвало протест Иуды под ложным предлогом заботы о бедных. Чтобы противостоять его протесту, Иисус ответил: «Оставьте ее, она сберегла это на день погребения Моего» (ст.7). Томас говорит, что Иисус защитил это «искусно сделанное

³⁶ Томас, 56

помазание в защиту (оправдание того, что она готовится к дню его погребения», поэтому для него «Иоанна 12:7 добавляет новое измерение, которое может относиться к важности собственных действий Иисуса в Иоанна 13». ³⁷ Это новое измерение связано с его страстью, смертью, погребением и воскрешением, другими словами, для его ухода из этого мира к Отцу.

Как мы уже видели, омовение ног как в еврейском, так и в греко-римском мире имело некоторое сходство. Некоторые из них включают в себя то, что омовение ног проводилось обычно при подготовке к еде, и ноги омывались самим человеком, или слугой или рабом, и в редких случаях хозяином из-за глубокой любви, чести или привязанности к гостю. Из примеров Нового Завета мы увидели, что две женщины, из глубокой любви, омыли ноги Иисусу, используя слезы, мазь и духи вместо воды.

Эта информация важна, так как она представляет нам доказательства о происхождении омовения ног, как оно происходило в древнем мире и кем. Итак, Иисус зная, что «пришел час Его перейти от мира сего к Отцу» (Ин 13:1) показывает пример для его учеников об истинном служении. Иоанн говорит, что Иисус, «возлюбив Своих сущих в мире, до конца возлюбил их». Как сказал Иоанн в прологе:

Пришел к своим, и свои Его не приняли. А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими (Иоанна 1:11-12).

³⁷ Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов*, 56.

Здесь, в 13 главе Иоанн упоминает тех, кого Иисус называет Своими, которые стали детьми Бога, потому что они уверовали в Него. Тем, кого Иисус возлюбил до конца, Он будет омывать их ноги. Томас утверждает, что выражение 'до конца' может означать и то, что Иисус «возлюбил Своих до конца своей жизни, и он любил их всецело, на что указывает его смерть».³⁸

Важно отметить, что Иоанн ясно указывает на то, что Иисус и ученики уже обедали, и что Иисус «встал с вечери, снял с Себя верхнюю одежду и, взяв полотенце, препоясался. Потом влил воды в умывальницу и начал умывать ноги ученикам и отирать полотенцем, которым был препоясан» (стихи 4-6). Для учеников это действие являлось чем-то необычным, так как мы уже знаем, что омовение ног делалось до еды, а не во время или после еды.

То, что делает Иисус, выходит за пределы практики гостеприимства, которую они уже знали, потому что они находились в процессе обеда. Для них было поразительным видеть Иисуса, не только снимая Свою верхнюю одежду и препоясывая полотенце вокруг Себя, но также, наливая воду в таз, омывая и вытирая ноги полотенцем. Иисус сделал то, что делали рабы для гостей. Это действие было скандальным для них, так как омовение ног обычно делалось слугами или рабами.

Действие Иисуса шокировало Петра таким образом, что, не понимая духовного значения того, что сделал Иисус, он решительно отверг акт омовения ног. Его отказ был сформулирован двойным решительным

³⁸ Томас, 82

негативным (οὐ μή οὐ я): «Не умоешь ног моих вовек» (13:8). Говоря Иисусу: «Ты никогда не умоешь мои ноги», он буквально говорит: «*Ни в коем случае* ты (никогда) не умоешь мои ноги до вечности» (εἰς τὸν αἰῶνα - eis ton aiona). Эта фраза «служит для того, чтобы еще более подчеркнуть это отрицание».³⁹ На отказ Петра Иисус отвечает: «Если не умою тебя, не имеешь части со Мною», давая ему понять, что «омовение ног не является необязательным, а имеет широкое значение»,⁴⁰ поскольку оно предполагает совместную часть (μέρος - meros) с ним. Томас утверждает,

Одна из первых вещей, которую подразумеваемый читатель должен увидеть в μέρος [meros] с Иисусом это часть в вечной жизни... Эта интерпретация поддерживается многими Новозаветными текстами, где μέρος появляется в контекстах, посвященных вопросам вечной жизни и вечного наказания (см. Матфея 24:51, Откр.20:6, 21:8, 22:19). Поэтому кажется безопасным предположить, что одна идея, выражаемая μέρος с Иисусом в Евангелии от Иоанна 13:8 это вечная жизнь.⁴¹

Раймонд Браун указывает, что μέρος может означать гораздо больше, чем просто иметь часть или общение с кем-то. В LXX (Числа 18:20⁴², Втор. 12:12, 14:27), μέρος это перевод с еврейского heleq, который Браун объясняет так,

³⁹ Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов*, 92.

⁴⁰ Томас, 92.

⁴¹ Томас, 93.

⁴² «И сказал Господь Аарону: в земле их не будешь иметь удела и части не будет тебе между ними; Я часть твоя и удел твой среди сынов Израилевых»(Числа 18:20).

Описывает Богом данное наследие Израиля... Когда надежды Израиля превратились в загробную жизнь, «часть» или «наследие» Божьего народа были изображены в небесных выражениях.⁴³ Крейг С. Кинер утверждает, что ответ Иисуса Петру в основном заключается в том, что он не будет «участвовать в вечном общении с ним».⁴⁴

Если Петр не понимал, что Иисус делал в тот момент, то кажется, что он понял смысл ответа Иисуса, так как он не хотел рисковать своим участием с Ним. Петр был «согласен принять все, что было необходимо для того, чтобы иметь часть с Иисусом».⁴⁵ По этой причине он попросил Иисуса омыть «не только его ноги, но также его руки и голову» (стих 9). Иисус сказал Петру: «Омытому нужно только ноги умыть, потому что чист весь; и вы чисты, но не все» (ст. 10). Интересно отметить то, что Иисус использовал два разных глагола в своем ответе Петру, глагол *λούειν* (*louein*), обычно используемый для полного очищения тела, в смысле «мыться», «купаться»⁴⁶ и глагол *νίπτο* (*nipito*), используемый для частичного очищения, такого как умывание лица, рук или ног.⁴⁷ Томас утверждает, что «выходит, что *λελουμένος* (*leluménos*), скорее всего имеет отношение к крещению (и

⁴³ Раймонд Браун, *Евангелие от Иоанна* (XIII-XXI). (Garden City: Doubleday & Company, Inc., 1970), 565.

⁴⁴ Крейг С. Кинер, *Евангелие от Иоанна: Комментарии*, т. Два, (Peabody, MS: Hendrickson Publishers, LLC, 2003), 909.

⁴⁵ Кинер, 909

⁴⁶ Герхард Киттель, Джеффри У. Бромили и Герхард Фридрих, ред., *Богословский словарь Нового Завета* (Гранд-Рапидс, Мичиган: Eerdmans, 1964-), 295.

⁴⁷ Герхард Киттель, Джеффри У. Бромили и Герхард Фридрих, ред., 295.

смерти Иисуса)».⁴⁸ Альбрехт Опек также соглашается с этой позицией, когда он утверждает о том, что «все уместные стихи показывают, что, поскольку заинтересованы в богословском использовании, λούειν (louíein) и λουτρόν (loutrón) являются терминами крещения.⁴⁹ Идеальное время глагола (λελουμένος -leluménos- прошлое действие с неизменными результатами), используемое Иисусом, подразумевает, что «нет причин для повторения полного омовения, ранее уже полученного», таким образом, как и «крещение - обряд, который раз и навсегда».⁵⁰ Если Петр уже был очищен (крещен), ему нужно было только омыть ноги, так как у него уже было полное омовение, он «целиком или полностью чист» (13:10б). То, что нужно было Петру, так это только очищение от грехов после крещения. В этом смысле «омовение ног» является признаком продолжающегося очищения, доступного верующему ... оно функционирует как продолжение крещения - так же, как крещение было признаком полного очищения, омовение ног является признаком продолжающегося очищения».⁵¹ Томас утверждает, что «более чем один переводчик видел в омовении ног иллюзию прощения грехов после крещения».⁵² Он добавляет:

⁴⁸ Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов*, 103.

⁴⁹ Герхард Киттель, Джеффри У. Бромили и Герхард Фридрих, ред. 303.

⁵⁰ Томас, 103.

⁵¹ Джон Кристофер Томас, *Служение и Теология: Исследования для Церкви и ее Лидеров* (Кливленд, Теннесси: Тропа, 1996), 171.

⁵² Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов*, 104.

Подобно тому, как банкетный гость омывался дома и только омывал ноги в доме хозяина или хозяйки для удаления пыли, накопленной по дороге, так Петр (верующий), который имеет крещение (что означает полное очищение от грехов), не нуждается в том, чтобы быть перекрещиваемым, но подвергается омовению ног, что означает устранение греха, который может накапливаться в результате жизни в этом греховном мире. В некотором смысле, омовение ног это продолжение крещения, поскольку оно означает смывание с себя грехов после крещения в жизни Петра (верующего).⁵³

К доводу Томаса о том, что омовение ног обеспечивает «очищение грехов после крещения», я хотел бы добавить заявление Маттиаса Венка о том, что «омовение ног это обряд для того, чтобы обеспечить друг другу чистоту в присутствии Божьем »и что это постановление «создает сообщество людей, которые одинаково чисты, потому что их чистота не определяется моральными терминами, а в их общей встрече с Иисусом посредством обряда».⁵⁴

Духовная Причастность к Омовению Ног (13:12-20)

После того, как Иисус закончил омыwać ноги ученикам, Он одел Свою верхнюю одежду, вернулся к столу и продолжил им объяснять более глубокий смысл омовения ног. Это объяснение содержало

⁵³ Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов*, 105,106.

⁵⁴ Маттиас Венк, «Церковь как Освященное Сообщество» в *Пятидесятническая Экклесиология: Церковь и Пятикратное Евангелие*, Дж. К. Томас, изд. (Кливленд, Тн: СРТ Пресса, 2010), 131-33.

подтверждение Иисуса не в роли только Учителя и Господа, но более важное, как Господа и Учителя, повеление ученикам омывать ноги друг другу и обусловленное благословение, которое они получают, если они «будут делать эти вещи», о которых они теперь знают.

«Когда же умыл им ноги и надел одежду Свою, то, возлегши опять, сказал им: знаете ли, что Я сделал вам?¹³ Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то.¹⁴ Итак, если Я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны омывать ноги друг другу.¹⁵ Ибо Я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам.¹⁶ Истинно, истинно говорю вам: раб не больше господина своего, и посланник не больше пославшего его.¹⁷ Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете.¹⁸ Не о всех вас говорю; Я знаю, которых избрал. Но да сбудется Писание: ядущий со Мною хлеб поднял на Меня пяту свою.¹⁹ Теперь сказываю вам, прежде нежели [то] сбылось, дабы, когда сбудется, вы поверили, что это Я.²⁰ Истинно, истинно говорю вам: принимающий того, кого Я пошлю, Меня принимает; а принимающий Меня принимает Пославшего Меня».⁵⁵

Поскольку Иисус знал, что Его ученики все еще были озадачены Его поступком, Он продолжил объяснять им разные значения такого рода омовения ног.

Во-первых, Иисус изменил порядок того, как они его называли, поставив Господа перед Учителем. Похоже, что Он пытался подчеркнуть Свой авторитет как Сына Божьего в том, что Он делал, и повелеть то, о чем Он собирался повелеть. Во всем Евангелии от Иоанна мы видим, что Иисус устанавливает Свою личность как «Я есть», определяя Свое божество.

⁵⁵ Священная Библия: Русский Синодальный Перевод (Нэшвилл: Томас Нельсон, 1989), Иоан. 13:12-20.

Во-вторых, Иисус повелевает им «омывать ноги друг другу» на основании примера, установленного Им, который был их Господом и Учителем. Томас утверждает, что «омовение ног является не просто примером. Это определенный прототип». ⁵⁶ Ученикам был дан прототип, а затем повеление делать то же, что сделал Иисус. Тот факт, что Иисус использовал глагол *orpheilo*, когда он повелел ученикам омыывать ноги друг другу, является признаком того, что он был твердым, намеренным и решительным в своем желании, чтобы они поступали так, как сделал Он. Этот глагол означает «быть должным кому-то что-то» и «быть обязанным»,⁵⁷ и он используется для «описания обязательного характера морального поведения (1 Иоанна 2:6) и христианского служения другим братьям и сестрам».⁵⁸ Кажется, что необязательный аспект выбора делать это или нет отпадает.

В-третьих, Иисус говорит о равенстве между слугами и хозяином, посланниками и теми, кто их послал. То, что делает Иисус, это перемещение роли самого себя и учеников в общество, где ученики никогда не будут требовать быть выше, чем их учитель.⁵⁹ Кинер утверждает, что «ученики делают для своих учителей почти все, что делает раб, за исключением того, чтобы иметь дело с их ногами, что считалось слишком унижительным для свободного человека».⁶⁰

⁵⁶ Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов*, 110

⁵⁷ TDNT Том 5, 559.

⁵⁸ Томас, *Омовение ног в Иоанна 13 и Сообщество Иоганнинов*, 109.

⁵⁹ Кинер, *Евангелие от Иоанна*, 911.

⁶⁰ Кинер, 911.

Неудивительно, почему ученики, и главным образом Петр, были настолько возмущены действиями Иисуса. Он занял место раба, чтобы омыть им ноги. Поскольку Он был Господом и Учителем, дающим пример подражания, от них ожидалось, чтобы они поступали аналогичным образом. Иисус показал им практический урок о смирении и служении.

В-четвертых, Иисус сказал им: «Если это знаете,⁶¹ блаженны вы, когда исполняете⁶²» (ст. 17). Иисус привлекал их к ответственности в соблюдении еврейского этикета, точнее «это поведение должно соответствовать знанию»,⁶³ поскольку Джеймс также требует: «Будьте же исполнители слова, а не слышатели только, обманывающие самих себя» (Иакова 1:22). Говорит ли здесь Иисус только о знании учеников о том, что Он является Господом и Учителем, или о знании об омовении ног и практики этого? Похоже, это заявление Иисуса подтверждает то, что Он сказал прежде: «Ибо Я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал» (стих 15).

Если они делают то, о чем они уже знают, они будут благословлены, это благословение, которое дается в форме блаженства и которое обусловлено тем, что оно делается после того как узнается. Духовное благословение омовения ног друг другу это продолжающееся общение

⁶¹ οἶδα, «чтобы понять смысл чего-то, сосредоточиться на полученном в результате знании - 'понять'» (Лоу Нида 32.4).

⁶² ποίέω, «маркер отношения агента с численным событием - 'делать, выполнять, практиковать, составлять'» (Лоу Нида 90.45).

⁶³ Кеннер, *Евангелие от Иоанна*, 912.

с Иисусом не только здесь, но и в вечности.

Вывод

Мы узнали о наших праотцах, что их основной мотивацией для омовения ног святым было то, что это было Новозаветное учение, установленное нашим Господом Иисусом Христом. Подобно им, мы также должны быть готовы продолжать соблюдать эту практику, веря, что обещание Иисуса дано в форме блаженства, что «Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете».

Вопреки греко-римскому миру, омовение ног учениками не было признаком подчинения или превосходства одного над другим. Это был знак равенства, о котором ранее не знали в этом мире. Это был знак равенства между слугами и хозяином, посланником и тем, кем он был послан (ст.16). Омывание ног было церемонией, которая показывала взаимное подчинение, порожденное любовью равных в Господе.

Изучая омовение ног, мы должны избегать законнического или осуждающего духа. Дух любви, уважения и подчинения должен господствовать, поскольку мы стараемся подчиниться повелению Иисуса омывать ноги друг другу, вспоминая благословение: «Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете» (стих 17).

Омовение ног не только обеспечивает общение со Христом и друг с другом, но также является символом продолжающегося очищения от греха, чтобы мы могли приносить плоды и оставаться в Нем (Иоанна 15). Томас добавляет:

Омовение ног означает духовное очищение ученика для

продолжающихся отношений с Иисусом. Как таковое, омовение ног функционирует как продолжение крещения ученика, и в этом оно означает постоянное очищение от греха, приобретенного (после крещения), живя в греховном мире.⁶⁴

Одно великое благословение омовения ног в словах Маттиаса Венка заключается в том, что оно,

Создает сообщество людей, которые одинаково чисты, потому что их чистота не определяется моральными терминами, а в их общей встрече с Иисусом через совершаемый обряд.⁶⁵

Омовение ног должно быть постоянным ритуалом. Это не обязательно, и мы должны практиковать это как можно чаще. Что касается продолжающейся практики омовения ног, Фрэнк Д. Макчия утверждает:

... тот факт, что Иисус учит учеников омывать друг другу ноги, вводит обряд в качестве постоянного ритуала в церкви, который передаст полный смысл первоначального омовения ног Иисуса после распятия и воскресения. Тот факт, что Петр не смог иметь часть во Христе без омовения ног (стих 8), показал, что этот обряд не был обязательным, без которого церковь могла бы обойтись.⁶⁶

⁶⁴ Томас, *Омовение ног в Иоанна 13*, 150.

⁶⁵ Маттиас Венк, «Церковь как Освященное Сообщество» в *Пятидесятническая Эклесиология: Церковь и Пятикратное Евангелие*, Джон Кристофер Томас, изд. (Кливленд, Теннеси: СРТ, 2010), 131-32.

⁶⁶ Фрэнк Д. Макчия: «Является ли Омовение Ног Забытым Таинством? Теологический Ответ Джону Кристоферу Томасу», *Ремита* 19 (1997), 241.

Изложив наши предыдущие мысли, мы переходим к следующим рекомендациям:

1. Мы подтверждаем практику Постановления Омовения Ног, которую учил и повелевал Иисус Христос, наш Господь и Спаситель.
2. Мы рекомендуем, чтобы это соблюдалось как можно чаще, будь это после Причастия или в отдельное время.
3. Мы рекомендуем, чтобы это соблюдалось в духе смирения и любви друг к другу.
4. Мы рекомендуем, чтобы эта обновленная версия доктрины омовения ног была преподаваема членам Церкви Божьего Пророчества.

С уважением и смирением,

Комитет по Библейской Доктрине и Правлению:

Филипп Пруит, председатель

Элиас Родригес, секретарь

Delroy Hall

Тим Харпер

Джеймс Колаволе

Соня Мартин

Нельсон Джоэл Торрес

